



من الضيق ، ومن الهم ، ومن الحزن ، ونقال حين ندخل الجنة ،
وننعم بنعيمها ونعلم صدق الله تعالى فيما أخبرنا به من نعيمها .

هذا كله حمد على نعمه ، وهناك الحمد الأعلى : ألم تقرأ الحديث
القدسى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَتَجَلَّى عَلَى خَلْقِهِ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْجَنَّةِ فَيَقُولُ :
يَا عِبَادِي ، أَلَا أَرْزِقُكُمْ ؟ فَيَقُولُونَ : وَكَيْفَ تَرْزُقُنَا وَقَدْ أَعْطَيْتَنَا مَا لَا عَيْنٌ
رَأَتْ ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ؟ قَالَ : أَهْلُ عَلَيْكُمْ
رِضْوَانِي ، فَلَا أَسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهَا أَبَدًا 》^(١) فماذا بعد هذا الرضوان ؟

يقول تعالى : ﴿ وَنَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ
رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ 》^(٢٥) [الزمر]

هذا هو الحمد الأعلى ، فقد كنت في الحمد مع النعمة ، وأنت الآن
في الحمد مع المنعم سبحانه .

ثم يقول سبحانه : ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ 》^(٣٥) [لقمان] وهم أهل
الغفلة عن الله ، أو ﴿ لَا يَعْلَمُونَ 》^(٣٥) [لقمان] أى : العلم الحقيقى ،
النافع ، وإن كانوا يعلمون العلم من كتاب غير منير ، أو : يعلمون
العلم الذى يُحقّق لهم شهواتهم .

ثم ينتقل السياق إلى آيات كونية فيقول سبحانه :

﴿ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ 》

﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ 》^(٣٦)

(١) حديث متفق عليه أخرجه البخارى فى صحيحه (٦٥١٩) . وكذا سلم فى صحيحه
(٧٨٢٩) من حديث أبى سعيد الخدرى ، ولفظه : إن الله يقول لأهل الجنة : يا أهل
الجنة ، فيقولون : لبيك ربنا وسعديك ، فيقول : هل رضىتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى
وقد أعطيتنا ما لم نعط أحدا من خلقك . فيقول : أنا أعطيتكم أفضل من ذلك . قالوا : يا رب
وأي شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أهل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبداً .

بعد أن سجّل الله تعالى عليهم اعترافهم وشهادتهم بأنه سبحانه خالق السموات والأرض ، أراد سبحانه أن يُبين لنا أن السموات والأرض ظرف لما فيهما ، وفيهما أشياء كثيرة ، منها ما نعرفه ، ومنها ما لا نعرفه ، والمظروف دائماً أعلى من المظروف فيه ، فما في (المحفظة) من نقود عادة أعلى من المحفظة ذاتها ، وما في الخزانة من جواهر وأموال أو أوراق هامة أنفُسُ من الخزانة وأهم .

لذلك قلنا : إياك أن تجعل كتاب الله حافظة لشيء هام عندك : لأنه أعلى من أي شيء فينبغي أن نحفظه ، لا أن نحفظ فيه .

وكان في الآية إشارة إلى أنهم كما أقرّوا الله تعالى بخلق السموات والأرض ينبغي أن يقرّوا كذلك بأن له سبحانه ما فيهما ، وهذه مسألة عقلية بهتدي إليها كل ذى فكر سليم ، فما دامت السموات والأرض لله . فله ما فيهما ، وهب أن لك قطعة أرض تمتلكها ، ثم عثرت فيها على شيء ثمين ، إنه في هذه الحالة يكون ملكك شرعاً وعقلاً .

وينبغي للعاقل أن يتأمل هذه المسألة : لله تعالى ما في السموات وما في الأرض ، ومن هذه الأشياء الإنسان الذي كرّمه الله ، وجعله سيداً لجميع المخلوقات وأعلى منها ، بدليل أنها مُسَخَّرَةٌ لخدمته : الحيران والذباب والجماد ، فهل يصح أن يكون الخادم أعظم من سيده أو أطول عمراً منه ؟

فعلى العاقل أن يتأمل هذه المسألة ، وأن يستعرض أجناس الكون ويتساءل : أيكون الجماد الذى يخدمنى أطول عمراً منى ؟

إن : لا بد أن لى حياة أخرى تكون أطول من حياة الشمس والقمر وسائر الجمادات التى تخدمنى ، وهذا لا يكون إلا فى الآخرة

حيث تتكرر الشمس ، وتتلأشى كل هذه المخلوقات ويبقى الإنسان .

إذن : أنت محتاج لما في الأرض ولما في السماء من مخلوقات الله ، وبه وحده سبحانه قرامها مع أنه سبحانه غنى عنها لا يستفيد منها بشيء ، فإله سبحانه خلق ما هو غنى عنه : لذلك يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [لقمان] لأنه سبحانه بصفات الكمال خلق ، فلم يزد الخلق صفة كمال لم تكن له ، فهو مُحْيٍ قبل أن يوجد مَنْ يُحْيِيهِ ، مُعْزٍ قبل أن يوجد مَنْ يعزه .

وقلنا : إنك لا تقول فلان شاعر لأنك رأيته يقول قصيدة : بل لأنه شاعر قبل أن يقولها ، ولولا أنه شاعر ما قال .

فمعنى ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ ﴾ .. ﴿ ﴾ [لقمان] أى : الغنى المطلق : لأن له سبحانه كل هذا الملك في السموات وفي الأرض ، بل جاء في الحديث القدسي أن السماء والأرض بالنسبة لملك الله تعالى كحلقة ألقاها مَلَقَ فِي فَلَاةٍ^(١) ، فلا تظن أن ملك الله هو مجرد هذه المخلوقات التي نعلمها ، رغم ما توصل إليه العلم من الهندسة وحساب المسافات الضوئية .

فإله سبحانه هو الغنى الغنى المطلق : لأنه خلق هذا الخلق وهو غنى عنه ، ثم أعطاه لعبيده وجعله في خدمتهم ، فكان من الواجب لهذا الخالق أن يكون محموداً ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴾ [لقمان] وحامد فعيل بمعنى محمود ، وهو أيضاً حامد كما جاء في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة] لكن ، شاكر لمن ؟

(١) عن أبي نر الشافعي أنه سأل رسول الله ﷺ عن الكرسي ، فقال ﷺ : « والذي نفسي بيده ما السموات السبع والأرضون السبع عند الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة ، وإن فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة » أخرجه ابن جرير الطبري في تاريخه (١ / ١٥٠) وابن حبان (ص ٥٢ موارد الثماني) ، وأبو نعيم في الحلية (١ / ١٦٦) .

قالوا : إذا كان العبد يشكر ربه ، وقد علّمه الله . أن الذى يحييك
بتحية ينبغى عليك أن تحييه بأحسن منها ، فربك يعاملك هذه
المعاملة ، فإن شكرته يزدك ، فهذه الزيادة شكر لك على شكر
لربك . أى : مكافأة لك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ
يَمْدُهُ، مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَانَفِدَتْ
كَلِمَتُ اللَّهِ إِنْ أَلَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾

قوله تعالى ﴿ مِنْ شَجَرَةٍ .. ﴾ (٢٧) [لعمان] من : هنا تفيد العموم
أى : من بداية ما يقال له شجرة ، وفرق بين أن تقول : ما عندى
مال ، وما عندى من مال ، فالأولى لا تمنع أن يكون عندك القليل من
المال الذى لا يعتد به ، أما (من مال) فقد نفيت جش المال قليله
وكثيره . وتقول : ما فى الدار أحد . وربما يكون فيها طفل مثلاً
أو امرأة ، أما لو قلت : ما فى الدار من أحد ، فهذا يعنى خلوها من
كل ما يقال له أحد .

والشجرة : هى النبات الذى له ساق ، وقد تشابكت أغصانها ،
ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ .. ﴾ (٦٥) [النساء]

أما النبات الذى ليس له ساق فهو العشب أو النجم الذى ينتشر
على سطح الأرض ، خاصة بعد سقوط الأمطار ، وهذا لا تؤخذ منه
الأقلام ، إنما من الشجرة ذات الغصون والفرع .

وقد ذكر القرآن الكريم هذين النوعين في كلام معجز ، فقال سبحانه : ﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ (٥) وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ (٦) ﴾ [الرحمن] فالشمس والقمر ﴿ بِحُسْبَانٍ (٥) ﴾ [الرحمن] أى : حساب دقيق محكم : لأن بهما حساب الزمن ، ﴿ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ (٦) ﴾ [الرحمن] أى : فى خضوع لله تعالى .

وكلمة النجم هنا يصح أن تُضاف إلى الشمس والقمر ، ويصح أن تُضاف للشجر ، فهو لفظ يستخدم فى معنى ، ويؤدى معنى آخر بضميمة ضميره .

وقد تنبه الشاعر إلى هذه المسألة ، فقال :

أُرَاعِي النِّجْمَ فِي سَيْرِي إِلَيْكُمْ - وَيُرَعَاهُ مِنَ الْبَيْدَا جَوَادِي

فهو ينظر إلى نجم السماء ليهتدى به فى سيره ، ويرعى جواده نجم الأرض ، ومن ذلك أيضاً كلمة العين ، فتأتى بمعنى الذهب والفضة ، وبمعنى الجاسوس ، وبمعنى عين الماء ، وبمعنى العين المبصرة .

ومعنى : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ .. (٢٧) ﴾ [القمان] أى : يُعِينُهُ وَيُسَاعِدُهُ إِنَّ نَفْدَ مَائِهِ . ولك هنا أن تسأل : لماذا جعل الإمداد للماء ، ولم يجعله للشجر ؟ قالوا : لأن القلم الواحد يكتب بحبر كثير لا حصر له ، فالحبر مظنة الانتهاء ، كما أن الشجر ينمو ويتجدد ، أما ماء البحر فتأيت لا يزيد .

واقرا أيضاً فى هذه المسألة : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (١٠٩) ﴾ [الكهف] والعدد سبعة هنا ﴿ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ .. (٢٧) ﴾ [القمان] لا يُرَادُ بِهِ الْعَدَدُ ،

إنما يراد به الكثرة كما في قوله تعالى : ﴿ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ۚ ﴾ (١٧) [الطلاق] فهذه في مجرتنا الشمسية ، فما بالك بالسموات في المجرات الأخرى ، وقد علمنا أن السماء هي كل ما علاك فأظلك .

إذن : يرد العدد سبعة على سبيل الكثرة ، والعرب كانوا يعتبرون هذا العدد نهاية للعدد : لأن العدد معناه الأرقام التي تبين المعدود ، فهناك فرق بين العدد والمعدود ، ولما نبينا هذا الفرق استطعنا أن نورد على المستشرقين في مسألة تعدد الزوجات ، فالعدد يعني ١ ، ٢ ، ٣ ، ٤ ، ٥ . أما المعدود ، فما يميز هذه الأعداد .

والرسول ﷺ حينما أراد أن يَنتهى التعدد المطلق للزوجات لما أنزل الله عليه أن يأمر الناس أن مَنْ مَعَهُ أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعِ زَوَاجَاتٍ أَنْ يُمْسِكَ أَرْبَعًا مِنْهُنَّ ويفارق الباقيات^(١) .

وكان عند رسول الله في هذا الوقت تسع زوجات لم يشملهن هذا الحكم ، فقالوا : لماذا استثنى الله محمداً من هذا الحكم ؟ وكيف يكون عنده تسع ، وعند أمته أربع ؟ ولم يفتنوا إلى مسألة العدد والمعدود : هل استثنى الله تعالى رسوله في العدد ، أم في المعدود ؟

نقول : استثناء في المعدود : لأنه تعالى خاطب نبيه في آية أخرى : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنَهُنَّ ۚ ﴾ (٥٢) [الأحزاب] ففرض على رسول الله أن يقتصر على هؤلاء ، لا يزيد عليهن ، ولا يتزوج بعدهن حتى لو مَنَّ جميعاً .

(١) أخرجه الإمام مالك في الموطأ (ص ٥٨٦) كتاب الطلاق بلاغاً أن رسول الله ﷺ قال لرجل من ثقيف : أسلم وعنده عشر نسوة حين أسلم الثقفي : « أُمِسْكْ مِنْهُنَّ أَرْبَعًا ، وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ » ورواه الترمذي في سننه (١١٧٨) من حديث ابن عمر أن النبي ﷺ أمره أن يفخير أربعاَ منهن ، وسمى الرجل « غيلان بن سلمة الثقفي » .

إِذْنٌ : لَمْ يَسْتَنْتَه فِي الْعِدَّةِ ، وَإِلَّا لَكَانَ مِنْ حَقِّهِ إِذَا مَاتَتْ وَاحِدَةً مِنْ زَوَاجَاتِهِ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِأُخْرَى ، وَإِنْ مَتْنٌ جَمِيعًا يَأْتِي بِغَيْرِهِمْ .

وَلَكِنْ أَنْ تَقُولَ : وَلِمَاذَا جَعَلَ اللَّهُ الْإِسْتِثْنَاءَ فِي الْمَعْدُودِ لَا فِي الْعِدَّةِ ؟ قَالُوا : لِأَنَّ زَوَاجَاتَ غَيْرِ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا طَلَّقَهَا زَوْجُهَا لَهَا أَنْ تَتَزَوَّجَ بِغَيْرِهِ ، لَكِنْ زَوَاجَاتُ النَّبِيِّ ﷺ أُمَهَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَمَحْرَمَاتٌ عَلَيْهِمْ ، فَإِنْ طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ إِحْدَى زَوَاجَاتِهِ بَقِيََتْ بِلَا زَوَاجٍ .

لِذَلِكَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ أَنْ يُمْسِكَ زَوَاجَاتَهُ التَّسْعَ ، شَرِيطَةُ الْأُيُوزِ عَلَيْهِنَ ، فِي حِينَ يُبَاحُ لْغَيْرِهِ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِأَكْثَرِ مِنْ تِسْعٍ ، بِشَرَطِ الْأُيُوزِ مَعَهُ أَكْثَرُ مِنْ أَرْبَعٍ ، وَعَلَيْهِ ، فَهَذَا الْحُكْمُ ضَيِّقٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فِي حِينَ وَسَّعَ عَلَى أُمَّتِهِ .

وَنَعْلَمُ أَنَّ مَعْظَمَ زَوَاجَاتِ النَّبِيِّ كُنَّ كَبِيرَاتٍ فِي السِّنِّ ، وَبَعْضُهُنَّ كُنَّ لَا إِرْبَةَ لَهُنَّ فِي مَسْأَلَةِ الرَّجُلِ ، لَكِنَّهُنَّ يَحْرَصْنَ عَلَى شَرَفِ الْإِنْتِسَابِ لِرَسُولِ اللَّهِ ، وَعَلَى شَرَفِ كَوْنِهِنَّ أُمَهَاتَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ لِذَلِكَ كَانَتْ الْوَاحِدَةُ مِنْهُنَّ تَتَنَازَلُ عَنْ قَسْمِهَا فِي الْبَيْتِ لِضَرَّتِهَا مَكْتَفِيَةٌ بِهَذَا الشَّرَفِ ^(١) .

إِذْنٌ : التَّفْرِيقُ بَيْنَ الْعِدَّةِ وَالْمَعْدُودِ خَلَّصَنَا مِنْ إِفْكِ الْمُسْتَشْرِقِينَ ، وَمَنْ تَحَامَلَهُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَاتِّهَامَهُمْ لَهُ بِتَعَدُّ الزَّوْجَاتِ ، وَأَنَّهُ ﷺ وَسَّعَ عَلَى نَفْسِهِ وَضَيَّقَ عَلَى أُمَّتِهِ .

وَمَسْأَلَةُ الْعِدَّةِ وَالْمَعْدُودِ هَذِهِ مَسْأَلَةٌ وَاسِعَةٌ حَيَّرَتْ حَتَّى الدَّارِسِينَ لِلنَّحْوِ . فَلَا إِشْكَالَ فِي الْعِدَّةِ وَاحِدٍ وَالْعِدَّةِ اثْنَانِ ؛ لِأَنَّا نَقُولُ فِي الْمَفْرَدِ الْمَذْكُورِ : وَاحِدٌ وَالْمُؤَنَّثِ : وَاحِدَةٌ ، وَلِلْمُثْنِيِّ الْمَذْكُورِ : اثْنَانِ ،

(١) فَعَلَتْ هَذَا سَرِيَّةً بَنَتْ زَمْعَةً زَوْجَةَ رَسُولِ اللَّهِ . وَقَدْ وَهَبَتْ لِبَيْتِهَا لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فِي مَقَابِلِ الْأُيُوزِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، قَائِلَةً لِلنَّبِيِّ ﷺ : « أَبْقِنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَهْبِ لِبَيْتِي لِعَائِشَةَ » . وَإِنِّي لَا أُرِيدُ مَا تُرِيدُ النِّسَاءُ . (الإصابة لابن حجر (١١٧/٨))

والمؤنث : اثنتان . فالعدد يوافق المعدود تذكيراً وتأنيثاً ، لكن الخلاف يبدأ من العدد ثلاثة ، حيث يذكر العدد مع المعدود المؤنث ، ويؤنث مع المعدود المذكر ، فمن أين جاء هذا الاختلاف ؟

قالوا : لاحظ أن التذكير هو الأصل ، ولذلك احتاج التأنيث إلى علامة ، أما المذكر وهو الأصل فلا يحتاج إلى علامة ، تقول : قلم . وتقول : دواة . فاحتاجت إلى علامة للتأنيث فهي الفرع والمذكر هو الأصل .

وتعال إلى الأعداد من ثلاثة إلى عشرة ، تقول : ثلاثة ، أربعة ، خمسة ، ستة ... إلخ فالعدد نفسه مبني على التاء ، وليست هي تاء التأنيث ؛ لأنها أعداد مجردة بلا معدود ، فإذا أردنا تأنيث هذا العدد وبه تاء لا نضيف إليه تاء أخرى ، إنما نحذف التاء فيكون الحذف هو علامة التأنيث ويبقى العدد مع المذكر على الأصل بالتاء .

فما حكاية العدد سبعة بالذات ؟ قالوا : إن العدد واحد هو الأصل في الأعداد ؛ لأن العد ينشأ من ضم واحد إلى آخر ، فواحد هو الخامة التي تتكون منها الأعداد فتضم واحداً إلى واحد وتقول : اثنتان وتضم إلى الاثنتين واحداً ، فيصير العدد ثلاثة .. وهكذا .

ومعلوم أن أقل الجمع ثلاثة ، والعدد إما شفع وإما وتر ، الشفع هو الذي يقبل القسمة على الاثنتين ، والوتر لا يقبل القسمة على الاثنتين ، والله تعالى يقول : ﴿ وَالشَّعْ وَالْوَتْرُ ٣ ﴾ [النجر] فبدأ بالشفع وأوله الاثنان ثم الثلاثة ، وهي أول الوتر ، أما الواحد فقد تركناه لأن كما قلنا الخامة التي يتكون منها جميع الأعداد .

وما دام الله تعالى قال : ﴿ وَالشَّعْ وَالْوَتْرُ ٣ ﴾ [النجر] فالاثنتان أول الشفع ، والثلاثة أول الوتر ، وأربعة ثاني الشفع ، وخمسة ثاني

الوتر ، وستة ثالث الشفع ، وسبعة ثالث الوتر .

وقلنا : إن الجمع أقله ثلاثة ، فاعتبرت العرب العدد سبعة أقصى الجمع وثراً وزوجاً ، وانتهت عند هذا العدد ، فإذا أرادوا العد أكثر من ذلك أتوا بواو يسمونها واو الثمانية ، وقد سار القرآن الكريم في أحكام العدد هذه على ما سارت عليه العرب .

واقرا إن شئت هذه الآيات : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا ۖ ﴾ (٧١) [الزمر]

أما في الجنة فيقول سبحانه : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَىٰ الْجَنَّةِ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا ۖ ﴾ (٧٢) [الزمر]

فما الفرق بين الآيتين ؟ ولماذا جاءت الواو في الثانية ، ولم تذكر في الأولى ؟

قالوا : لأن ﴿ فَتَحَتْ ۖ ﴾ (٧١) [الزمر] في الأولى جواب شرط ، وهذا الجواب كانوا يكذبونه وينكرونه . والشرط تأسيس ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا ۖ ﴾ (٧١) [الزمر] ماذا حدث ؟ ﴿ فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا ۖ ﴾ (٧١) [الزمر] إنما هل كان المؤمنون المتقون الذين يذهبون إلى الجنة يكذبون بهذا اليوم ؟

إذن ف : ﴿ فَتَحَتْ ۖ ﴾ (٧١) [الزمر] هنا لا تكون جواباً ، لأنهم يعلمون يقيناً أنها ستفتح ، أما الجواب فسيأتي في ﴿ وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾ (٧٢) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ﴿ (٧٤) [الزمر]

ولما كانت أبواب النار سبعة لم يذكر الواو ، أما في الجنة فذكر

الواو . لان ابراهيم ثمانية .

كذلك اقرأ قول الله تعالى ولاحظ متى تستخدم الواو : ﴿ عَمِي رَبِّهِ
إِنْ طَلَّفَكُنْ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ مَبْلُغَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ ۖ تَائِيَّاتٍ
عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ۖ ثِيَّاتٍ رَابِكَارًا ۝ ٥٠ ﴾ [التحرير]

تجد الواو قبل الثمانية . ذلك لان العرب تعتبر السبعة منتهى
العدد بما فيه من زوج وفرد .

وقوله تعالى : ﴿ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ ۖ ۝ ٢٧ ﴾ [لقمان] أى : يجعل مداً
لكلمات الله ﴿ مَا نَفِذَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۖ ۝ ٢٨ ﴾ [لقمان] كلمات الله هي
السبب في إيجاد المقدورات العجيبة : لان الله تعالى يقول : ﴿ إِنَّمَا
أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ ٨٢ ﴾ [يس] فكل مراد من شيء
سببه كن .

وهنا عجيبة ينبغى أن نتأملها : فالله تعالى يقول للشيء وهو لم
يُخْلَقْ بعد (كن) ، كان كل الأشياء موجودة فى الازل ومكتوبة ،
نتتظر هذا الأمر (كن) ، فتبرز إلى الوجود ، كما يقول أهل
المعرفة : أمور يبدئها ولا يبتدئها .

إذن : ﴿ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۖ ۝ ٢٧ ﴾ [لقمان] هي كن وكل مرادات الله فى
كوته . ما علمنا منه وما سنعلم ، وما لم نعلم إلا حين تقوم الساعة .
ألم يقل فى العجيب من أمر عيسى عليه السلام : ﴿ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا
إِلَى مَرْيَمَ رُوحٌ مِنْهُ ۖ ۝ ١٧٩ ﴾ [النساء] والمعنى أنه لم يخلق بالطريق

(١) القانت : المطيع الناصر لله تعالى العابد . والقانت : القائم بجميع أمر الله تعالى . [لسان
العرب - مادة : قنت] .

(٢) السائحات : الصائمات . وسياحة هذه الأمة الصيام ولزوم المساجد . [لسان العرب -
مادة : سيج]

الطبيعى فى خلق البشر من أب وأم . إنما خلق بهذه الكلمة (كن) .
لماذا ؟

لأن الله تعالى يريد أن يثبت لنفسه طلاقة القدرة فى الإيجادات .
وأنه سبحانه يخلق كما يشاء . فمرة يخلق بلا أب وبلا أم ، كما خلق
آدم عليه السلام ، ومرة يخلق بأم دون أب كما خلق عيسى عليه
السلام . ومرة يخلق بأب وأم . ويخلق بأب دون أم كما خلق حواء .
إذن : القسمة العقلية موجودة بكل وجوها .

إذن : مع طلاقة القدرة لا اعتبار للأسباب ، فأنت إن أردت أن
تكون مثلاً قطرة الماء ، فعليك أن تأتى بالأكسوجين والهيدروجين
بطريقة معينة ليخرج لك الماء وإلا فلا ، أما الخالق - عز وجل -
فيخلق بالأشياء وبدون شيء ، لأن الأشياء بالنسبة لله تعالى ليست
فاعلة بذاتها ، وإنما هى فاعلة بمراد الله فيها .

ثم يقول سبحانه : ﴿ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ (٢٧) [لقمان] والعزیز هو
الذى يغلب ولا يُغلب ويَقْهَر ولا يُقْهَر ، ولا يستدرك أحد على فعله
حتى لو كان مخالفاً لعقله هو ، وتأمل معنى العزة ، وكيف وردت فى
هذا الموقف من قوله تعالى لسيدنا عيسى عليه السلام :

﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْصِي أَمْرُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي
إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ
كُنْتُ قُلْتُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ
الْغُيُوبِ ﴾ (١٦٦) [المائدة] إلى أن يقول : ﴿ إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ
تَغَفَّرْتُمْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١٦٨) [المائدة]

والمنطق العقلى يقتضى أن نقول فى عرف البشر : فإنك أنت
الغفور الرحيم ، فالمقام مقام مغفرة ، لكن عيسى عليه السلام يأتى

بها ، لا من ناحية الغفران والرحمة ، وإنما من ناحية طلاقة القدرة والعزة التي لا يستدرك عليها أحد .

﴿ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ [المائدة] والمعنى : لو قال الناس لماذا غفرت لهم مع أنهم قالوا كذا وكذا ؟ فالإجابة أنني أنا العزيز الذي أغلب ولا أغلب ، ولا يستدرك أحد على حكمي ، إذن : ذلّل الآلة بالعزة لعزة الله تعالى في خلقه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْشُقُكُمْ إِلَّا كَفَفْيسٌ

وَاحِدٌ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾

الحق سبحانه وتعالى يؤكد دائماً على قضية البعث والقيامة ، ويريد سبحانه أن ينصب للناس في حركة حياتهم موازين الجزاء ؛ لأن كل عمل لا توجد فيه موازين للجزاء يعتبر عملاً باطلاً ، ولا يمكن أن يستغنى عن الجزاء ثواباً وعقاباً إلا مَنْ كان معصوماً أو مسخراً ، فالمعصوم قائم دائماً على فعل الخير ، والمسخر لا خيار له في أن يفعل أو لا يفعل .

إذن : إذا لم يتوفر مبدأ الجزاء ثواباً وعقاباً في غير هذين لا بد أن يوجد فساد ، إذا لم يُثب المختار على الفعل ، ويعاقب على الترك اضطربت حركة الحياة ، حتى في المجتمعات التي لا تؤمن بالله وضعت لنفسها هذا القانون ، قانون الثواب والعقاب .

والحق - سبحانه وتعالى - يعطينا مثالاً لهذا المبدأ في قوله تعالى من قصة ذي القرنين : ﴿ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ